

(سبحان الذي أسرى ببيده إيلًا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لترتبه من آياتنا إنه هو السميع البصير)



# البشرى

مجلة أسبوعية  
تدبر مسائل الجاهل والجاهل في الدين والسياسة



تخرجنا وفكر قدامي  
دفع المخرجين وقفت على أقدام العباد  
مجلس البهجة

تبخرنا فأن وقتك قد أتى وإن قدم المحمدين وقعت علي المنارة العليا.

## محتويات العدد

تفسير آية الاسراء

تفسير كبير تأليف سيدنا أمير المؤمنين

## مجاهد التحريك الجديد الى افريقيا الغربية لنشر الاسلام

انتدب سيدنا ومولانا أمير المؤمنين الخليفة الثاني للمسيح الوعود ابده الله بنصره  
الاستاذ محمد احسان النهي مجاهد التحريك الجديد لاعلاء كلمة الله في سيرا ليون بالافريقيا  
الغربية، فعادر استاذنا الكريم القادبان دار الامان في شهر حزيران، و وصل الى فلسطين  
— في طرقة الى مصر و سودان فسير ليون — باواخر آب، و مكث عندنا شهر و نصف  
تقريباً، و لاقى بفضل الله كل ترحيب و اكرام و حفاوة من اخوانه الكرام الاحمديين  
بالصكاير و حياء، ثم ناع سفره الى سيرا ليون.  
كان الله معه في الحل و الترحال و بوفقه لاعلاء كلمته و خدمة دينه الخفيف

## التبرعات الشهرية

يجب على كل احمدي أن يتبرع بالجزء السادس عشر من مجموع  
وارداته (أى ستة فروش و ٣ ملحات من  
كل جنيه يرد عليه) شهرياً، سواء كان موظفاً أم تاجراً أم أجيراً أم فلاحاً إلا الموصي  
فانه يدفع ثلث وارداته أو عشرها أو ما بينهما حسب وصيته.  
هذا و من قدر عليه رزقه فليستأذن خطياً من حضرة ناظر بيت المال بالقادبان  
(بواسطة رئيس الجامعة فالمبشر الاسلامي الاحمدى) و يتبرع حسب وسعه سواء كان فلساً  
أو نصف فلس. (و إن تصروا الله بنصركم و يثبت أقدامكم) م

من انصار البشري ٢٠ شلانا سنويا  
من الآخرين في فلسطين ٢٠ قرشا  
من المقاتلين ١٠ شلانا  
من المقاتلين ١٠ شلانا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# البشرى

لجان حال المحبة لامة الاسلاميه الاجمعيه في الديار العربيه  
مدير البشرى ومحررها

المبشر للاسلامي محمد شريف احمد شادي  
(خلال الكونسل - جيفا - فلسطين)

جالة الاسلاميه دينية شهرية تصدر من  
جبل الكرمل - جيفا - فلسطين

المبشر

توبك وإخاء سنة ١٣٢٣ هجرية شمسية

رمضان و شوال ١٣٦٣ هـ

## تفسير آية الاسراء

من تفسير كبير تأليف سيدنا أمير المؤمنين

(تعريب الاستاذ محمد صديق المبشر الاسلامي الاحدي بسيراليون - افريقيا الغربية)

نظراً للإقبال والترحيب الشديد من الذين لا قاما « تفسير كبير » مولانا  
أمير المؤمنين المصلح الموعود والخليفة الثاني للمسيح الموعود عليه الصلوة والسلام في أرجاء  
الهند وغيرها ، ونظراً إلى أن الكثيرين من إخواننا السوريين هنا يتساءلون عن رأينا  
نحن الاحديين في إسرائ النبي ﷺ ، ومراجعه ، رأيت من المناسب أن أعرب لقراء  
العربية بعض ما كتبه مولانا المصلح الموعود أبده الله بنصره العزيز في تفسيره عن قوله تعالى

سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى  
الذي باركنا حوله لنزله من آياتنا إنه هو السميع البصير \*

قال نصره الله ما تعريبه : —

« إن هذه الآية هي إحدى الآيات المشهورة التي اختلف فيها المفسرون القدماء

والحدثون أشد الاختلاف ، و لكنهم كلهم متفقون على أنها من حيث الأسرار و الأصل تتعلق بالأسراء النبوي الكريم . وحقاً لقد أضحت هذه المسئلة إحدى المشكلات والمعضلات لكثرة الأحاديث و الروايات و تضارب الآراء فيها ، ولذا رأيتني مضطراً لفصلها أقساماً عدة لتتضح بصورة جلية .

أولاً — أرى من المناسب أن أقول أن مسئلة الميراج قد ذكرت في القرآن الكريم بصورة مستقلة في غير هذا المكان ، وذلك في سورة النجم ، حيث يقول الله تعالى :-  
﴿ إن هو إلا وحي يوحى ﴾ \* علمه شديد القوى \* ذو مرة فاستوى \* وهو بالافق الأعلى \*  
ثم دنا فتدلى \* فكان قاب قوسين أو أدنى \* فأوحى إلى عبده ما أوحى \* ما كذب الفؤاد ما رأى \* أفهمارونه على ما يرى \* و انذر آفة الزلزلة \* أخرى \* عند سكرة المنهى \*  
عندها الجنة المأوى \* إذ يغشى السدرة ما يغشى \* ما زلغ البصر و ما طغى \* لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ \*

فهذه الآيات تشير إلى « الميراج » لأن كل الأمور المذكورة فيها تتعلق به . مثلاً

( ١ ) كون النبي ﷺ في حالة قاب قوسين أو أدنى .

( ٢ ) نزول كلام الله هنالك .

( ٣ ) رؤية الله عز وجل و آياته الكبرى .

( ٤ ) ذهابه ﷺ إلى سكرة المنهى .

( ٥ ) رؤية الجنة عندها .

( ٦ ) وعندئذ نزول شيء على السدرة .

فترى أن كل هذه الأمور قد ذكرت في أحاديث الميراج . خذ مثلاً :-

( ١ ) كونه ﷺ في مسافة قاب قوسين أو أدنى نرى في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن الميراج يقول « قال النبي ﷺ فكان بيني وبينه قاب قوسين أو أدنى » .

( ٢ ) عن أبي هريرة رضي الله عنه « أنه لما بلغ عند سكرة المنهى فكله الله تعالى عند ذلك » وعن أنس بن مالك رضي الله عنه « ثم إني رفعت إلى سكرة المنهى فقال الله لي يا محمد ...

الحديث » الخصائص الكبرى الجزء الأول صفحة ١٥٥ .

( ٣ ) - أ - كلامه ﷺ مع الله دليل على رؤيته - ب - روى ابن مردويه عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لما ذكر سكرة المنهى قلت ماذا رأيت هنالك

يا رسول الله ! قال رأيت هنالك ما رأيت وذكرت كان يعني الله عز وجل . الخصائص (٣) روى ابن عباس رضي الله عنه في معنى ﴿ ولقد رآه نزلة أخرى ﴾ أنه ﷺ رأى ربه فؤاده مرتين . أما رؤيته ﷺ لآيات ربه خلال المعراج فما لا يختلف فيه اثنان فلا ضرورة لبيانها .

(٤) أما وصوله الى سدره المنتهى فكذلك موجود أيضا في حديث أبي هريرة رضي الله عنه حيث قال « ثم انتهى الى السدرة ، ولا سبيل لأنكاره اذ رواه عنه ستة من جامعى الاحاديث في كتبهم المختلفة ، وهم ابن جرير و ابن أبي حاتم و ابن مردويه و البزار و أبو يعلى و البيهقي . ثم روى نفس الحديث ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبي حاتم و ابن مردويه و البيهقي و ابن عساكر بطريق آخر عن أبي سعيد الخدري وهو أيضا يذكر وصوله ﷺ الى سدره المنتهى بعد رفعه الى السماء و التقائه بالأنبياء ، وكذلك روى عن مالك بن معصعة في مسند أحمد بن حنبل و البخارى و مسلم و ابن جرير في حديث المعراج ، ثم رفعت الى سدره المنتهى . »

(٥) و أما وصوله ﷺ الى الجنة فوجود في حديث أبي سعيد الخدري ، إذ قال « ثم إنى رفعت الى الجنة » ابن جرير الجزء الخامس عشر صفحة ١١ .

(٦) ﴿ إذ نفثى السدرة ما نفثى ﴾ عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديثه عن المعراج « ففشيها نور الخلاق عز وجل » الخصائص الكبرى الجزء الاول صفحة ١٧٤ . و في مسلم عن أنس رضي الله عنه « فلما غشيها من أمر الله ما غشي تغيرت فاحد من خلق الله يستطيع ان ينقها من حسنها . »

لقد أصبح الآن أجلى من الشمس و تبين على الوجه القطعي أن الآيات المذكورة في سورة النجم ما نزلت إلا في المعراج . فبقى علي أن أثبت أن سورة النجم نزلت في السنة الخامسة بعد البعثة النبوة ، أو قبل ذلك بقليل . و في الحقيقة لا يتأتى الخلاف أو الشك في ذلك ، لأن لهذه السورة علاقة متينة بواقعة مهمة في التاريخ وقعت عند نزولها أو بعدها بقليل إذا تخقق المؤرخون كلهم أنه في السنة الخامسة بعد البعثة في شهر رجب أمر النبي ﷺ ببعض أصحابه بالمهجرة الى الحبشة ، و قال إن الظلم و العدوان في مكة بلغ منهاها ، و أن بها — مشيراً الى ناحية الغرب ملكا ، لا يظلم عنده أحد ، فهاجروا اليه ، فهاجر بعض المسلمين حسب أمر الرسول الكريم ﷺ في نفس الشهر و في نفس السنة و فيهم خنته عيمان و بنته

رفقة ، رضئى الله عنهما . زرقاني في شرح الواهب الدنية الجزء الاول صفحة ١٧٠ و ١٧١  
فلما علم الكفار بذلك اتبعوهم ولكنهم كانوا ركوا السفن الى الحبشة قبل وصول الكفار اليهم  
فوصلوا هناك و أصبحوا يعيشون تحت أمان النجاشي ملك الحبشة ، فأوفد الكفار عمرو بن  
العاص و عبد الله بن ربيعة الى النجاشي ليعطيا اليه ارجاع المهاجرين من المسلمين الى بلادهم  
و لكنه أبى أن يردهم ، فرجع وفد الكفار خائباً ، وبعد ذلك أتى الكفار مرة عند النبي ﷺ  
و سألوه أن يسمعهم القرآن فقرأ النبي ﷺ سورة النجم و لما بلغ الى موضع السجدة سجد  
و سجد الكفار معه ، فاشتهر أن كفار مكة أو على الأقل زعماءها و رؤسائها قد أسلموا  
( و هذا كان مكراً و خديعة منهم إذ أرادوا بذلك أن يصل خبر اسلامهم هذا الى المسلمين  
في الحبشة فيرجعوا الى مكة ) و لكنهم لما لم يقدم مكرم هذا ، جاؤا بعذر باطل و قالوا إنا  
لم يسجدوا الا لأن النبي ﷺ مدح آلهم في سورة النجم ، و لقد اشترك و يا للأسف بعض  
المسلمين أيضاً في تدعيم اقتراء الكفار هذا على النبي ﷺ و قالوا إن النبي ﷺ عندما تلا  
الآية ( و منوة الثالثة الاخرى ) ألقى الشيطان على لسانه « تلك الفرائق العلى ، و ان  
شفاعتهم لترنجى » مع أنها كانت قرية من الكفار اختلقوها لدفع اللوم و العار عنهم عندما  
استهزأ بهم قومهم على سجودهم مع النبي ﷺ . و ان خبر اسلام زعماء مكة لما بلغ الى  
المهاجرين في الحبشة لم يطل مكثهم هناك ثلاثة أشهر ، بل قفلوا راجعين ظناً منهم ان الايذاء  
و العدوان قد ارتفعا في مكة عن المسلمين ، و لكنهم وجدوا الخبر كذبا محضاً .

فيظهر من هذه الواقعة المذكورة في أكثر كتب التاريخ و الحديث ان سورة  
النجم كان نزولها بلا رب قبل شوال في السنة الخامسة للبعثة ، لأن النبي ﷺ كان قرأها  
على المشركين بعد رجوع وفد من الحبشة ، و ان الهجرة الاولى الى الحبشة كما بينت سابقاً  
إنما كانت في رجب في السنة الخامسة للبعثة ، و بما أن ذكر المعراج موجود فيها فهو اذاً و لا  
شك يكون قد وقع قبل نزولها أى قبل شوال سنة ٥ للبعثة ، و لولا ذلك لما بين الله المعراج  
بهذا التفصيل في هذه السورة .

ويظهر من سورة النجم و من بعض الاحاديث أيضاً أن المعراج وقع مرتين مرة في  
أوائل البعثة لما فرض الله الصلوات الخمس و مرة في السنة الخامسة للبعثة أو قبل ذلك بقليل  
كما قال تعالى ( أفنتارونه على ما يرى \* و لقد رآه نزلة أخرى ) أى هو لم يراه مرة واحدة  
فقط بل رآه مرة أخرى ، و لذلك ذهب البعض الى أن المعراج كان بعد البعثة بخمسة عشر



شهرًا فقط وعند البعض أنه حصل بعدها سنة ونصف . أنظر المواهب و تفسير الخازن  
والآن وقد بينا ما هو الصحيح في تاريخ المعراج ، و وقت وقوعه فلنرجع إلى  
الآيات التي نحن بصدد ما أي ( سبحان الذي أسرى بعبده الآية )

فيل في الزرقاني على شرح المواهب اللدنية أن الأسراء وقع في ربيع الأول أو في  
ربيع الثاني في السنة الحادية عشرة من البعثة ( زرقاني الجزء الأول صفحة ٣٠٧ ) . وقال  
المستشرق المشهور سر و بليام ميور في كتابه ( حياة محمد ) أنه وقع في السنة الثانية عشرة  
بعد البعثة . و تصدق وقوعه الأحاديث أيضا في نفس الوقت تقريبا إذ أخرج ابن مردويه  
عن ابن عمر أنه قال أسرى بالنبي ﷺ ليلة ١٧ من شهر ربيع الأول قبل الهجرة بسنة  
( الخصائص الكبرى الجزء الأول صفحة ١٦٢ ) . و روى البيهقي عن ابن شهاب أنه وقع  
قبل الهجرة النبوية إلى المدينة بسنة . و روى البيهقي أيضا عن السدي أنه كان قبل الهجرة  
بستة أشهر . و روى ابن سعد عن أم سلمة أن الأسراء وقع قبل الهجرة بسنة في ١٧ ربيع  
الأول ( الخصائص الكبرى الجزء الأول صفحة ١٦٥ و ١٦٢ ) .

فكل هذه الروايات تبرهن على أن الأسراء كان وقوعه قبل الهجرة بسنة أو على  
الأكثر بسنتين و هو أضعف . و هناك أمر آخر يؤيد ذلك وهو وجود شاهد واحد و هو  
الشاهد المحلى الوحيد حيث كان النبي ﷺ موجودا في بيته حينما وقع هذا الأمر و هو أول  
من بعده النبي ﷺ عند الصباح و شهادته تكون طبعا أقوى من غيرها ، و هذا الشاهد هو  
عاتكة أم هاني بنت أبي طالب فهي تروي أن النبي ﷺ كان في بيته ليلة أسرى به و قد  
روى غير واحد من الصحابة ما يصدق هذا القول ، و يدعي أنه ﷺ لم يكن في بيته في  
حياة خديجة و أبي طالب ، و إنما كان ذهب عندها بعد وفاتها و هذان الشخصان توفيا في  
السنة العاشرة بعد البعثة ، فثبت أنه أسرى به بعد ذلك أي في سنة ١١ أو ١٢ بعد البعثة .

و هناك شيء آخر يؤيد هذا الأمر ، و هو ما جاء في أحاديث المعراج عن فرض  
الصلوات الخمس ، و إن كل المفسرين و المؤرخين و المحدثين متفقون على أنها فرضت في أول  
البعثة لا في السنة ١٢ بعدها ، و هذا مما يدل دلالة قطعية على أن الأسراء وقع بعد المعراج  
بعدة مدد ، و إنهما أمران مختلفان و لذلك بين الله تعالى المعراج في موضع ، و الأسراء في  
موضع آخر ، و لم يأت على ذكر الأسراء مع المعراج في سورة النجم كما أنه لم يأت على ذكر  
المعراج مع الأسراء في سورة بني إسرائيل ، و إلا فلو سلمنا بأن المعراج و الأسراء كليهما

شئ واحد، القسم منه يسمى أسراء، والقسم الآخر يسمى معراجا كما قال بعض الناس فيكون من المدهش لما ذالم يذكرها الله معاً في موضع واحد ؟ وما الذي جعله يذكر النصف في سورة بني إسرائيل والنصف الآخر في سورة النجم . ثم أليس مما يعجز عقل الإنسان عن فهمه أن القسم الثاني للحادثة على زعم البعض أى عروجه إلى السماء من بيت المقدس ذكر أولاً حتى وقبل ست سنوات - اذ أن النجم كما أثبت نزلت في السنة الخامسة بعد البعثة - وأما بداية الحادث وقسمه الأول فيأتي ذكره بعد ذلك بمدة مديدة مثل ست سنوات مع أن الحادث لو كان كله واحداً لكان يقتضي بيانه جميعاً في سورة واحدة وإلا فعلى الأقل كان من المناسب أن يذكر حسب ترتيب الفروع أى القسم الأول أولاً والثاني بعده، سواء كان ذلك في سورة أو سورتين .

هذا ولو نظرنا إلى رواية الأحاديث ومارووه لتبين لنا أن الأكثرية منهم لم يذكروا عروج النبي ﷺ إلى السماء بعد إنتماءه من بيت المقدس إذ كما بينت سابقاً أنه ﷺ كان في بيت أم هاني ليلة الأسراء وهي تقول إنها كانت أول من حدثها به فقد قال لها يا أم هاني لقد صليت معكم العشاء الأخيرة كما رأيتم بهذا الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم صليت صلاة الغداة معكم الآن كثرين ثم قام ليخرج فأخفت بطرف ردائه فقلت يا نبي الله ! لا تحدث الناس بهذا الحديث فيكذبوك ووذوك قال والله لأحدثنهم في السيرة لا ين هشام المجلد الأول ص ٢٤٣ .

فحديث أم هاني هذا لمن أصبح الأحاديث وأوقفها لأنها أول شاهد شاهد وسمع من النبي ﷺ وروى للناس ولأن النبي ﷺ كان في بيتهما آنذا ولأن سبعة من المحدثين رووه عنها بأسانيد مختلفة، ولم يرو عنها في هذا الحديث بأني إسناده من الأسانيد الأربعة إلا أنه ﷺ أسرى به إلى بيت المقدس ورجع منه إلى مكة المكرمة فلو كان ﷺ عرج به إلى السماء في تلك الليلة لحدث بذلك أم هاني، ولكانت هي ذكرته في حديثها . فهل أخفى النبي ﷺ عروجه من بيت المقدس إلى السماء عن أم هاني ؟ أم أنها هي التي أخفت الأمر عن الصحابة الذين روت لهم ؟ قطعاً لا هذا ولا ذاك وإنما الأمر الواقع كان كما هو موجود في الحديث دون زيادة ولا نقصان . وهذا أسطع برهان يبرهن لنا أن لا دخل للمعراج بالإسراء وإن كلا منهما مستقل عن الآخر .

أما الرواة الآخرون فالبعض منهم يذكرون عروجه إلى السماء من بيت المقدس



في نفس الليلة ، والبعض الآخر يروي عروجه من مكة المكرمة إلى السماء مثل أنس  
ومالك بن صهصمة وأبي ذر رضي الله عنهم ، وهذا يدل على معرفتهم وافرارهم أن المراج  
والاسراء لم يكن عندهم أمراً واحداً ، إذ لا سيل لهم ولا فبرم أن ينكروا ذهابه ﷺ  
إلى بيت المقدس لانه مذكور في القرآن المجيد ، ولكن الاكثرية من رواة الاسراء رووا أنه  
ﷺ رجع إلى مكة المكرمة بعد انتهائه من بيت المقدس وهم عبد الله بن مسعود وابن عباس  
وشداد بن أوس وأم هانئ وعائشة وأم سلمة رضي الله عنهم وهؤلاء لكون أكثرهم قريباً  
لنبي ﷺ فيكونون طبعاً أدرى وأوثق من غيرهم . ويظهر أن الذين تركوا ذكر الذهاب  
إلى بيت المقدس ورووا عروجه ﷺ من مكة المكرمة إلى السماء فقط إنما رووا المراج  
وحده ، والذين ذكروا ذهابه إلى بيت المقدس فقط وتركوا عروجه إلى السماء إنما رووا  
حديث الاسراء وحده ، وإلا فن الاستغراب ذكرهم الاسراء وتركهم ما هو اعظم وأعجب  
منه ، وهو المراج . وكذا من المستحيل على الآخرين أن يذكروا المراج ويهملوا الاسراء  
الوارد ذكره حتى في القرآن الكريم بصورة واضحة .

و من المناسب ان اذكر هنا حديثاً آخر ليزيد الامر جلاءً ووضوحاً:

« عن عائشة رضي الله عنها قالت لما عرف الناس خبر اسراء النبي ﷺ ذهبوا إلى أبي بكر  
رضي الله عنه فقالوا هل لك يا أبا بكر في صاحبك يزعم انه قد جاء هذه الليلة بيت المقدس  
وصلى فيه ورجع إلى مكة ؟ فقال لهم أبو بكر انكم تكذبون عليه . فقالوا بلى ! ها هو ذاك  
في المسجد يحدث به الناس . فقال أبو بكر : والله ! لئن كان قاله لقد صدق فما يعجبكم من  
ذلك ؟ فوالله ! انه ليخبرني ان الخبر ليأتيه من السماء إلى الارض في ساعة من ليل أو نهار  
فأصدقته ، فهذا أبعد مما تعجبون منه ! » . سيرة ابن هشام الجزء الاول صفحة ٣٤٢ .  
ففي هذا الحديث أيضاً دليل واضح على ان النبي ﷺ لم يرجع به إلى السماء ليلة اسري به  
إلى بيت المقدس ، لانه لو كان عرج به وحديث بذلك الكفار انكروا حدثوا به أيا بذكر  
لان عروجه إلى السماء اعجب من اسراءه إلى بيت المقدس وصلوته هناك ، و أيضاً لما جاز  
لأبي بكر رضي الله عنه اذ ذاك ان يجب قائله « فوالله انه ليخبرني ان الخبر ليأتيه من  
السماء إلى الارض في ساعة من ليل أو نهار فأصدقته بذلك » لان هذا الحواب يكون غير مقنع  
وغير صالح للمقام ، إذ ان عروجه ﷺ إلى السماء هو ولا محالة اغرب وأعجب من إتيان  
الخبر منها ليلاً ونهاراً . فهذا برهان آخر على كون المراج والاسراء مستقلين عن بعضهما .

و رب قائل بقول هنا : اذا كان الاسراء والمعراج امرين مستقلين و مختلفين فكيف اختلط اذن امرها على الكثيرين من الرواة و من المفسرين القدماء حيث ادخلوا روايات احدهما بالآخر و ظنوا انها وقعا في ليلة واحدة ؟ .

فالجواب هو ( اولاً ) لان المعراج والاسراء كليهما وقعا في الليل و بما ان كلمة « الاسراء » تستعمل عند العرب للسير في الليل سواء كان في الارض او في السماء — اسرى اسراء : سار في الليل . النجد — لذلك استعمل الصحابة و الرواة و المحدثون هذه الكلمة للمعراج و الاسراء معاً ، و صار الناس لا يفرقون بين هذا و ذاك ، و حتى جعل هذا بعض الرواة ايضا يظنون ان المعراج و الاسراء امر واحد ، و خلطوا روايات احدهما في الآخر ، و ظنوا ان النبي ﷺ عرج الى السماء من بيت المقدس في نفس الليلة . انظروا على سبيل المثال الرواية الآتية ، فقد استعمل فيها الصحابة رضي الله عنهم لفظ الاسراء للمعراج : —  
 ( عن مالك بن صعصعة ان النبي ﷺ حدثهم عن ليلة ( اسري به ) قال بينما انا في الحطيم و ربما قال في الحجر مضطجماً اذ اتاني آت فجعل يقول لصاحبه ( الاوسط بين الثلاثة ) فأتاني فشق ما بين هذه و هذه ، يعني نفرة نحره الى شعرته ، فاستخرج قلبي فأتيت بطست من ذهب مملوءة ايماناً و حكمة ، ففعل قلبي ثم حشى ثم اعيد ، ثم أتيت بدابة دون البغل و فوق الحمار بقم خطوه عند انهي طرفه ، فحملت عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتى بي الى السماء الدنيا . . . . . الحديث ) مسند الامام احمد بن حنبل الجزء الرابع صفحة ٧٠٨ .  
 فهنا قال الراوي ( اسري به ) مع انه لا يوجد هنا ذكر اسراءه الى بيت المقدس مطلقاً . و كذا في البخاري و ابن جرير ( عن النبي ﷺ انه عرج به ﷺ ) ليلة الاسراء ( الى السماء الدنيا ) . فثبت جلياً بانهم كانوا يستعملون كلمة ( الاسراء ) احياناً لاسراءه ﷺ الى بيت المقدس ، و تارة لمروجه على البراق من الحطيم الى السماء ، و هذا ما جعل الرواة و اكثر القدماء يسهون و يجمعون بين هذين السيران لا غير .

( والامر الثاني ) الذي جعل هؤلاء الرواة يحسون ذلك و يروونها كشيء واحد هو الشاهد بين ما حصل للنبي ﷺ و رآه خلال سفره هذين أي المعراج و الاسراء ، فذكر كونه مثلاً على البراق ، و لقاءه الانبياء ، و اداءه الصلاة ، و رؤيته للجنة و النار ، و كون جبريل معه ، فكل هذه الامور حصلت للنبي ﷺ في كلتا السفرتين . فلما رأى بعض الرواة هذا التشابه في تسميتها ، و فيما وقع خلالها ، اخطأوا في تفكيرهم و ادماجهم الواحد

في الآخر في الروايات التي رووها ، ولم يستطيعوا التوفيق بينهما والاحتفاظ بأصول أحاديث كل منهما على حدة في أذهانهم ، كغيرهم ممن ادركوا الحقيقة ولم يرتكبوا هذا الخطأ بل رووا كل حديث منهما في محله ومكانه .

وعلاوة على ذلك فنحن اذا تصفحنا الروايات التي تجمع بين الامرين وتقول عن مراجعته عليه السلام الى اسماء من بيت المقدس بعد الاسراء تصفح نافذ خير يظهر لنا بكل وضوح انها اختلطت في بعضها واضطربت اضطرابا شديدا ، ودليل ذلك قول الرواة انه عليه السلام لقي الانبياء كآدم وموسى وعيسى عليهم السلام في بيت المقدس وصلى بهم ، وفي مدة وجيزة بعد هذا اللقاء أي بعد عروجه الى السماء نسيم كلهم ولم يكذب يعرف احدا منهم وحتى انه كلما وصل عند نبي من هؤلاء الانبياء كان يلتفت الى جبريل سائلا من هو هذا ؟ فيرشده الى اسمه . . . الخ ، وهذا مما لا يسيغه الوجدان ولا يقبله العقل ، إذ كيف ينسام وتغيب حلينهم عن ذهنه بعد لحظة أو أكثر حيث لا يقدر ان يعرفهم وهو الذي لقيهم وصلى بهم وكلمهم قبل ذلك بقليل . فهذا ايضا مما يدل على ان المراجع وقع قبل الاسراء ، وان بين وقوعها مدة غير قريبة ، وان الرواة انما خلطوا بين الامرين للأسباب التي بينها من قبل .

وزبدة القول أن كل هذه الشهادات والبراهين العقلية والنقلية والداخلية والخارجية تؤيد قولنا في هذا الصدد ، أضف الى ذلك ما قال مؤلف الخصائص الكبرى « ان أبا نصر القشيري وابن العربي وكثيراً من علماء الحديث يقولون بوقوع الاسراء مرتين ، ولذلك اختلفت الروايات .

والآن وقد انتهينا من هذا الأمر يجدر بنا أن نحقق في اسراءه عليه السلام الى بيت المقدس وما يتعلق بذلك إذ هو مذكور في السورة التي نحن بصدد تفسيرها الآن .

قل ابن جرير في تفسيره ما نصه : —

﴿ عن أنس بن مالك قال لما جاء جبرائيل عليه السلام بالبراق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانها ضربت بذنبها فقال لها جبريل مه يا براق فوافقه إن ركبت مثله فسار رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بمجوز نساء عن الطريق أي على جنب الطريق فقال ما هذه يا جبرائيل ؟ قال سر يا محمد افسار ما شاء الله أن يسير ، فاذا شي يدعو متنجيا عن الطريق ، يقول هلم يا محمد قال جبريل سر يا محمد افسار ما شاء الله ان يسير قال ثم لقيه خلق من الخلائق فقال أحدهم

السلام عليك يا أول و السلام عليك يا آخر و السلام عليك يا حشر ! فقال له جبرائيل اردد السلام يا محمد ! قال فرد السلام . ثم لقيه الثاني ، فقال له مثل مقالة الاولين ، حتى انتهى الى بيت القدس ، فعرض عليه الماء و اللبن و الخمر ، فتناول رسول الله ﷺ اللبن ، فقال له جبرائيل أصبت يا محمد الفطرة و لو شربت الماء لفرقت و غرقت أمتك و لو شربت الخمر لغويت و غوت أمتك ، ثم بعث له آدم فمن دونه من الأنبياء فمأثمهم رسول الله ﷺ تلك الليلة ، ثم قال له جبرائيل أما للمعجوز التي رأيت على جانب الطريق فلم تق من الدنيا إلا بقدر ما بقي من عمر تلك المعجوز ، و أما الذي أراد أن تميل اليه فذاك عدو الله إبليس أراد أن تميل اليه ، و أما الذين سلموا عليك فذاك إبراهيم و موسى و عيسى ( تفسير ابن جرير الجزء الخامس عشر صفحة ٩٠ .

فهذه الرواية هي عندي أصح من غيرها سوى أنه يوحد فيها تغيير بسيط في موضع و هو أن الراوي هنا قدّم اللبن على الخمر و الأصح كما ذكر ابن كثير في تفسيره حينما نقل نفس الحديث ( فعرض عليه الماء و الخمر و الاس ) وليس ذلك إلا من سهو الرواة أو النسخ ولكن لا بد من تصحيح هذه الغلطة لأن ترتيب الامور المذكورة في الحديث يستلزم ذلك . فالامور الثلاثة التي ذكرت أولاً تقوم مقام الثلاثة التي ذكرت بعدها ، شأنه بعضها بعضاً في المعنى و التعبير على حسب ترتيبها ، فالاول المعجوز و إبليس و الانبياء و سلامهم على النبي ﷺ و تأييد الماء و الخمر و الاس . و كأن جبرائيل عبر عن المعجوز بالدنيا و عمرها فمكدا الماء ايضاً يعبر عنه بالدنيا حيث كل شيء في الدنيا يحيا من الماء كما في قوله تعالى ( و حملنا من الماء كل شيء حي ) و قوله ( و اضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه ) و أما الخمر فحسب الترتيب يقوم مقام إبليس في التعبير كما قال تعالى ( إنما الخمر و البيسر و الأزلام و الأنصاب و جس من عمل الشيطان ) و أما اللبن فيما أنه يدل على شيء طيب طاهر فطاري فتقوم مقام الانبياء و سلامهم على النبي ﷺ ، و تعبير هذا كما بين جبريل أن أمتك ستبقى في الاسلام و تحفظ من الهلاك و تحوز على الدوام على المعلوم الالهية الطاهرة الروحانية . فإن هذا الترتيب و التعبير للامور الاولى و التي تبينها بدلاً من ان لا يصح في حديث أس رضي الله عنه هو ما رواه ابن كثير و ان الحديث هو حقة و لا ريب من ان النبي ﷺ .

ثم هل كان الاسراء بالجسد المنصوري أم بالروح فقط ؟ وهل كان في البهجة أم في المنام ؟ لقد جرى و أكثر الاختلاف في هذا فنبه حتى وني زمن الصحابة رضي الله عنهم

الى يومنا هذا وأنا كما فهمت من القرآن المجيد ومن الحديث بعد التحقيق التام وكما أفهمني الله تعالى من عنده ان الاسراء لم يكن بالجسد العنصري الشريف بل كان روحياً وكشفاً لطيفاً جداً . وان في تعبير جبرائيل عليه السلام للامور التي حصلت للنبي ﷺ لأدل دليل على ذلك ، ولو كان هذا الاسراء جسدياً مادياً لما عبر جبرئيل عن المعجزة بالدنيا وعمره ، وعن شرب الماء بغرقه وغرق أمته ﷺ ، وعن الحرب بهلاكه وهلاك أمته ، وعن قس نهيائته وهداية أمته ، ولما قبل النبي ﷺ هذه التماثيل كما بل كان قال لجبرئيل لما ذا تفسر لي بغير ما أراه بأمر عيني ، واكن النبي ﷺ كان يعلم أن الامر ليس بالامر المادي بل هو روحي وفي عالم الكشف وإن كل ما يراه ليست رؤية مادية بل لا بد من تعبيره فسمع واقتنع من تعبير جبرئيل وإلا فلو قلنا عكس ذلك اطل تعبير جبرئيل واكن تعبيره هداً ووا لا معنى له لانتا ما سمعنا ولا قرأنا في القرآن ولا في الحديث أن الدنيا وأهلها في لاصل امرأة معجوز شطاء ، وهل اذا رأى أحد في موضع ما من هذا العلم معجوزاً يكون معناه أنه رأى الدنيا وعمرها ؟ وهل كل من يقدم له الماء ليشربه بغرق أمه ؟ ألم يكن رسول الله ﷺ يشرب الماء في الدنيا ؟ ولو لم يكن ذلك كشفاً فم لم ينكر على جبرئيل اذ ذاك وقول له كنت أشرب الماء في مكة دائماً فلم أعرق ولم يغرق من أمر في ؟ ثم هل كل من يشرب اللبن يهتدي ويهتدي أمه ؟ ألم يكن الكاهن يشربون الاس ؟ ولم دام يهدمهم ليس الى الهداية ؟ فاذا لا سبيل لاحد هنا لان يقول ان ذلك كان في الرؤيا والكشف ولذلك عبر عن الاشياء فيها بغير ما كانت في الظاهر . نعم ان هذا الكشف لم يكن كمقامات عامة للمسلمين بل دونة بقطة العامة إذ لا يباله إلا الذين ضلوا من الادران البسرية ونخفوا بالاحلاق الالهية ونحلوا محل النبوة والرسالة .

و ثانياً — ان القرآن الكريم نفسه متى الاسراء « الرؤيا » كما جاء في نفس هذه السورة « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » وهذا ليس المراد من « الرؤيا » رؤيه العين في اليقظة لان قواعد اللغة العربية لا تسمح بذلك ، ولو كان المراد ذلك المعنى لكان اللفظ « الرؤية » لا « الرؤيا » وقد استعمل هذا اللفظ في قرآن في مواضع عدة بنفس المعنى الذي يقصده هنا كما في قوله تعالى ﴿ لا تقصص رؤيتك بحواك ﴾ وقوله تعالى ﴿ يا ابراهيم قد صدقت لرؤيا ﴾ وقوله هدا رسول رؤياي . والفتنة جزء من لسان العرب وأقرب الموارد « الرؤيا » رأيت في منام ، وفي مجمع البحر « رؤيا ما يرى في المنام »



فلذلك ذهب الكثيرون من الصحابة رضي الله عنهم و علماء الحديث الى ان الاسراء كان ككشفا ورؤيا فقط لا رؤية عين . و قد روى ابن اسحاق و ابن جرير عن معاوية اذ سئل عن مسرى رسول الله ﷺ قال « كانت رؤيا من الله صادقة » الدر المنثور الجزء الرابع صفحة ١٩٧ . و قال ابن اسحاق حدثني بعض آل أبي بكر أن عائشة كانت تقول « ما فقد جسد رسول الله ﷺ ولكن الله أسرى بروحه » التفسير الكبير الجزء الخامس ص ٣٧٨ . ولا يظن أحد أن هذه الرؤيا كانت كمنامات العامة فهيات ثم هيات أن تكون كذلك بل إن هذه الرؤيا هي أرفع وألطف حتى من رؤى الانبياء الآخرين لأن لابي ﷺ حديثا و شأنا مع الله لم يشترك معه فيها إنس ولا جاث ، و يؤيد هذه الحقيقة الراحة ما جاء في بعض الروايات ﴿ تمام عينه ولا بنام قلبه ﴾ . و أما كون هذه الرؤيا فتنة فقال ابن اسحاق قال الحسن « و أنزل الله تعالى فيمن أريد عن اسلامه لذلك - أي الاسراء - و ما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس » ، سيرة ابن هشام الجزء الاول صفحة ٢٤٣ .

و ثالثا — ﴿ قال النبي ﷺ لما حدثت حديث الاسراء لكفار قالوا حدثنا إذا عن هيئة بيت المقدس قال كدت لا أعرف شيئا عن ذلك فجلى الله لي بيت المقدس فطفت أخبرهم و أنظر اليه ﴾ ابن كثير ج ٦ ص ١٨ . فهنا لو كان النبي ﷺ رأى بيت المقدس في الحقيقة من حيث الظاهر بالجسد العنصري لكان أخبرهم حالا و لما قال بعدم معرفته .

و يطهر من هذا الحديث أنه ﷺ ظن أن بيت المقدس ربما لا يكون في الظاهر بالضبط مثلا وآه في الكنف فتردد في أن يبين لهم حفرأ من أن يهزؤا به و يزدادوا انكاراً اذا لم يكن إخباره كما هو هو . و لا يخفى على من له تجربة و معرفة بالكشوف و الرؤى انه ليس ضروريا ان يكون الشيء في الكنف أو في الرؤيا و المنام تماما كما يكون في الظاهر دون أي فرق . فلما رأى الله النبي ﷺ بهذه الحال جلى له هيئة بيت المقدس ثانية فطلق بخبرهم عن كل ما سأله حتى صدق بعض المشر كين الذين كانوا يعرفون بيت المقدس .

و إن لكشوف ثلاثة اصنام : —

( ١ ) ترى فيه الاشياء والاور مثلا تكون في الدنيا المادية دون ما تبدل .

( ٢ ) يكون بعضها كافي القسم الاول و البعض الآخر يستلزم التعبير و التأويل .

( ٣ ) تحتاج كلها الى التأويل و التعبير .

فكشف النبي ﷺ كن من القسم الثاني أي ان قسما منه يستلزم التعبير و التأويل و لكن

بعض الامور كان رأيا كما كانت في الظاهر أي في صورتها الاصلية كما جاء في الحديث أنه لما حدث الناس بخبر الاسراء فمجبوا وقالوا وما آية ذلك يا محمد فانا لم نسمع بمثل هذا فط قال آية ذلك اني مررت بعير فلان بوادي كذا وكذا فعرفت أن بعيراً لم يقد ولم في طيه فدللتهم عليه وأنا موجه الى الشام فسمعوا صوني وجدوا البعير قال الراوي فابتدر القوم الطريق فلما قدم العير سألوهم فقالوا صدق والله لقد افترنا في الوادي الذي ذكره ونذ لنا بعير فسمعنا صوت رجل يدعونا اليه حتى أخذناه (السيرة لابن هشام الجزء الاول ص ٢٤٤ و الخصائص الكبرى الجزء الاول صفحة ١٤٩ و ١٥٨) .

أما المقصد من هذا الكشف والغاية منه فأمر عظيم جداً ، وذلك أن الله أخبره وأراه في هذا هجرته ﷺ الى المدينة المنورة وما يتعلق بها من الظفر والانتصار للاسلام والمراد من رؤية بيت المقدس مسجده الأقصى النبوي الذي بناه في المدينة المنورة التي باركها الله وأعطاهما السلطان والعلو في الدنيا والآخرة أكثر من بيت المقدس ورفع مسجده بها على كل مساجد الدنيا ، وأما لقاءه للأنبياء وصالتهم جميعاً خلفه فتعريفه أن شريعته ودينه ينسخان جميع كتب الأنبياء الاولين والآخرين وشرائعهم وأنه يكون رسولا وهاديا ومبشرا ونذيرا لكافة الأمم وفيه اشارة الى أن سلسلته تنتشر في أطراف العالم وان هجرته الى المدينة المنورة تكون السبب الوحيد والمفتاح الاكبر لذلك وفيه نأ ايضا وهو أنه ﷺ سيملك بيت المقدس ويتغلب عليها وعلى ملوكها وعلماؤها وأهلها أجمعين ، و يؤيد ما قلنا ما كتبه صاحب تعظيم الأنام وهو « نذل رؤية كل مسجد على جهته والتوجه اليها كالمسجد الأقصى والمسجد الحرام ومسجد دمشق ومسجد مصر وما شاكل ذلك وربما دلت على علماء جهاتهم أو ملوكهم أو نواب ملوكهم » وأرى من المناسب أن أطبق هذا التعبير في واقعة الهجرة ونتائجها على الآية والواقعات .

لقد بدأ الله هنا قوله : ﴿سبحان الذي أسرى﴾ فيظهر من لفظ ﴿سبحان﴾ أن هذا الاسراء ليس إلا رؤيا ونبا عن أمر يكون في المستقبل يكشف ويظهر سيوحية الله عز وجل ، وطبعاً لا تثبت سيوحيته تعالى بمجرد اسراءه ﷺ الى بيت المقدس ولكنها تتجلى في الهجرة بصورة أعلى وأعلى إذ يتم هذا السبب بواحة الهجرة وكونه مدعاة لانعام الائمة المرآية الاخرى كالجود والقتل والفوز والفتح للاسلام ودخول الناس في الاسلام افواجا وقيام حكومة اسلامية وتأسيس مدينة دينية واكتساح الشرك من جزيرة العرب ،

فصول كل هذه الامور يدل على كون الله عز وجل ﴿سبوحا﴾ وليس ثمة من عاقل يداخله أدنى شك في أن أساس هذه الفتوحات الاسلامية كلها هي الهجرة النبوية الكريمة . ثم نحن لو أمعنا النظر فيما جرى في الليلة التي هجر فيها النبي ﷺ لتبين لنا بان الله حقا هو سبوح منزّه من كل نقص وعيب وبصر عباده المحلّصين اذ لا يخفى علينا ما دبره المشركون لقتله ﷺ وكيف أنهم حاصروا بيته ثم كيف ان الله سبحانه وتعالى نبه النبي ﷺ الى الخطر المهدق به وسهل له الطريق دون معرفة اعدائه وأعمى عيونهم عنه وكيف حمى عليه رضي الله عنه الذي جعل نفسه معرضا للخطر لأجل النبي ﷺ إذ نام على فراشه وكيف غشى الله أبصارهم حينما وصلوا الى الفار ولم يتمكنوا من رؤية النبي ﷺ مع كونه موجوداً أمام أعينهم . أو ليس كل هذه الامور من آيات الله الكبرى ؟ ثم أليس هذا ما يقتضينا بكون الله سبوحا ؟ ويجعل لسان حالنا دائماً يقول سبحانه الله رب العالمين . ١ .

و مما يجب ذكره هنا هو أنه من الغريب جداً انه تعالى لما بارك الارض المقدسة بواسطة موسى عليه السلام استعمل هناك ايضا كلمات تشابه هذه الآية مشابهة تامة حيث قال ﴿ يورك من في النار و سبحانه الله رب العالمين ﴾ فكما قيل هنا ﴿ باركنا حوله ﴾ قيل هناك ﴿ يورك من النار ﴾ نعم لم يقل حولها لان هذه النار أي شريعة موسى عليه السلام لم تكن لكل وهو لم يرسل إلا الى بني اسرائيل وحدهم . وكذا كما جاء هنا لفظ ﴿ سبحانه ﴾ في الآية قيل هناك ايضا ﴿ سبحانه الله رب العالمين ﴾ وان هذا التشابه في الفاظ هاتين الآيتين لدليل على أن ذلك كان نوعاً من اسراء موسى عليه السلام كما كان هذا اسراء النبي ﷺ وان كليهما كان في حالة الكشف بين اليقظة والنام . وهذا التشابه في الايتين يربط ما قلناه من التشابه بين بيت المقدس والمدينة المنورة ، فلقد شبه الله المسجد النبوي في المدينة المنورة بالمسجد الاقصا لانه كما كان بيت المقدس ذريعة وسبباً لتأسيس شريعة اسرائيلية ومركزاً لتركيز حكومتها فهكذا كان مقدراً عند الله سبحانه وتعالى ان يؤسس مسجد نبوي في المدينة المنورة وأن يكون هذا شأن المدينة في المستقبل لحكومة بني اسمعيل في العالم لذلك شبهها الله بالمسجد الاقصى من حيث القدسية لهذه المناسبة ومماها في هذه الآية بالمسجد الاقصى على طريق المجز .

ولا غرابة في الآية في كون لفظ ﴿ أسرى ﴾ ماضياً لانه كما هو معروف عند العرفين أن أسلوب القرآن لذكر الالاء الغيبية يكون هكذا كما في قوله تعالى ﴿ اذ فتحنا ثم فتحناهم ﴾ . هذا و كما تقضي الآية بوقوع الامر في الليل كذلك كانت الهجرة النبوية في الليل

و كما كان جبريل مع النبي ﷺ في الاسراء افتضى ان يكون أبو بكر رضي الله عنه معه في الهجرة ، وهذا ما يدلنا على رفعة شأن أبي بكر رضي الله عنه عند الله إذ أقامه مقام جبريل عليه السلام . وكذلك قد تم نبأ ﴿ باركنا حوله ﴾ في حق المسجد النبوي و المدينة المنورة إذ ان الله باركهما ، فقد بارك تعالى المدينة المنورة و ما حولها و جعلها حرماً بواسطة دعاء نبيها ﷺ إذ قال ﷺ « ان ابراهيم حرّم مكة و دعا لاهلها ، و إني حرّمت المدينة كما حرّم ابراهيم مكة و إني دعوت في صاعها و مدها بمثل ما دعا ابراهيم لمكة » صحيح مسلم باب فضل المدينة . ثم قال « اللهم حبب الينا المدينة كحبنا لمكة أو أشد اللهم بارك لنا في صاعنا و في مدنا » صحيح البخاري كتاب الحج ، و قال « اللهم اجعل بالمدينة ضعتي ما جعلت بمكة من البركة » البخاري ، و قال عن مسجده « لا تشد الرحل إلا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام و مسجدي هذا و المسجد الأقصى » البخاري ، و هذا الحديث يدل على أنه نفسه شبه المسجد النبوي المدني بالمسجد الأقصى المقدسي في الدرجة و الشأن . ثم قال أنا آخر الانبياء و مسجدي هذا آخر المساجد ، ( أي افضلها ) البخاري . وهكذا بارك الله المسجد النبوي و المدينة المنورة كما كان بارك بيت المقدس في زمن بني اسرائيل بل أنه بارك المدينة المنورة أكثر بكثير من مباركته لبيت المقدس و لذلك كانت المدينة المنورة مدة بقائها عاصمة للإمبراطورية الاسلامية كان الاسلام دائماً آخذاً في الرقي و الانتشار و لكن لما غير الخلفاء و المسلمون العاصمة و مركز المملكة الاسلامية من المدينة المنورة توقف رقي الاسلام و مجده وبدأ الضعف و الاختلال و الاختلاقات القذابة و الحروب الداخلية و لم تنته حتى يومنا هذا .

و هناك حديث لعائشة رضي الله عنها يظهر منه كيف أن الله بارك المدينة المنورة بوجود النبي ﷺ حتى من حيث الظاهر ايضاً ، قالت « كان وباء الحمى بالمدينة قبل قدوم النبي ﷺ اليها — و كما قيل في كتب اللغة أن المدينة من أجل ذلك كانت تسمى يثرب و معناه البكاء و الصراخ لان أهلها كانوا دائماً في البكاء على موتهم الذين كانوا يمتنون من وباء الحمى — فلما قدم زال وباء الحمى بدعائه فسمّاها المدينة » .

و أما ﴿ لربيه من آياتنا ﴾ فهذا ايضاً يدل على قس الأمر الذي ينتسبه سابقاً لأن الكثير من الآيات و المعجزات الباهرات و العزوات القاهرة لآيات المشركين وقعت بعد الهجرة ، و ما لنا نذهب بعيداً و هذا ظهور الاسلام على أعدائه و إعلاء كلمته في جزيرة العرب و غيرها أكبر آية من آيات ربه ﷺ دونها الآيات الأخرى .

و الآية هنا تدل أن الله تعالى أراه هذه الآيات باختصار وإجمال على طريق المثال في كشف الاسراء ولكن حصول تلك الآيات و وقوعها في الظاهر و بصورتها الاصلية في المستقبل كان أخبر عنه بقوله ﴿لنريه من آياتنا﴾ أي سوف نريه في المستقبل بالتفصيل والوضوح ما أريناه في الكشف والرؤيا الآن لتكون اذ ذاك دليلا على صدقه و حجة على الكفار أكثر مما هي عليه الآن اذ أنهم الآن ينكرونها ولكن لا سبيل الى انكارها عند ظهورها بصورة أجلى من الشمس اللهم إلا أن يظهروا العناد والتعصب الذميين .

والقسم الاخير من الآية أي ﴿انه هو السميع البصير﴾ ايضا يؤيد تفسيرنا هذا لان رؤبة بيت المقدس وحده في اليقظة أو في المنام أو في الكشف لا يدل على كونه مبيحا وبصيرا وهذا يوجب الاعتراض على القرآن بأنه يأتي بالفاظ في غير محلها ولكن هجرته ﷺ الى المدينة المنورة لأكبر دليل على أنه هو السميع البصير ، إنه سميع لانه سمع دعاء النبي ﷺ وتضرعاته هو و أصحابه لخلاصهم من كيد الكفار وظلمهم ولاعلاء كلمة الله و انتشار الاسلام ففتح لذلك باب الهجرة وجعلها أساسا وأكبر ذريعة لبث رسالة التوحيد والحضارة الاسلامية وسمع ايضا دعاء آية ابراهيم عليه السلام من قبل اذ قال ﴿ربنا و ابث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك و يعلمهم الكتب و الحكمة و يزكهم﴾ ، و ان الهجرة هي التي سهلت له ﷺ ان يتلو آياته تعالى و يزكي المؤمنين و يعلمهم الكتاب و الحكمة بحرية تامة ، و هو تعالى بصير لانه سمى الاسلام و النبي ﷺ و المسلمين في المدينة و في كل المواقع و حفظهم من مكائد الكفار في كل موطن و هو حافظ و لازال حافظا للاسلام و القرآن ، و كل هذا يدل بانه بصير و محيط بصره بكل شيء و هو بصير ايضا بهذا المعنى فليعلم الذين لا يؤمنون بالحق حتى و بعد ظهور الآيات الكبرى و ليعلم المنافقون والضعفاء في الايمان بانه سوف يجازيهم كما هم حسب آثامهم و يحاسبهم حسابا شديدا فلا يظن أحد بانه لا يرى و لا يعلم ما يفعلون .

و كنا قلنا انه لا يستبعد أن يكون المراد من المسجد الأقصى في هذا الكشف بيت المقدس و يكون في ذهاب النبي ﷺ و صلواته هناك اشارة و نبيام بأنه سيملك تلك البلاد و أن بيت المقدس سيكون من أهم مراكز الاسلام ، فنحن لو أخذنا هذا المعنى لرأينا أن هذا ايضا قد تحقق فعلا لأن المسلمين تملكوا تلك البلاد في عهد الخليفة الثاني سيدنا عمر رضي الله عنه و بقيت تحت سيطرتهم الى ثلاثة عشر قرنا إلا أنها ذهبت الآن الى ايدي النصارى ولكن ذهابها هذا ايضا قد تم حسب نبيأ أنباء النبي ﷺ و حسب ذلك النبأ سوف ترجع هذه البلاد



المقدسة الى أيدي المسلمين عاجلاً أو آجلاً .

هذا و اذا أخذنا تعبير صاحب تعبير الانام لرؤية المسجد كما نقلت سابقاً بأنه ربما يكون المراد من رؤية المسجد رؤية علماء البلاد التي فيها المسجد فهذا أيضاً قد حصل بالصراحة لأن بيت المقدس منذ أخذه المسلمون الى ان استردته النصارى أخيراً كان مركزاً لعلماء الاسلام ومحقيقه و ان الكثيرين من مشاهير الاسلام ومحدثيه خرجوا من تلك البلاد .

ولا يسعني أخيراً إلا أن أذكر أن هذه الآيات عندنا أي ﴿سبحان الذي أسرى بعبده من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله . . . . . الخ﴾ فيها أيضاً إشارة الى البعثة النبوية الثانية في آخر الزمان عند ما يكون الاسلام في حالة يرئى لها ويهمل المسلمون كتاب الله القرآن و يعطلون شعائره و يلقون بأنفسهم في أحضان الغرب فيهتدي العالم اذ ذاك بفيوض الاسلام والقرآن و يبقى المسلمون من غفلتهم و يرجعون الى الدين الصحيح و يحوزون نفس البركات و الأنوار و المجد و الحياة التي كانت أعطيت لاتباع أنبياء بني اسرائيل والتي كانت أعطيت للسابقين الاولين من المهاجرين و الانصار وقد جاء وقت هذه البعثة الثانية و ها قد أرسل الله ﴿سيدنا احمد المسيح الموعود عليه السلام﴾ لتقوم بعثته هذه مقام البعثة النبوية الثانية للشار إليها في هذه الآيات على سبيل المجاز والمذكورة في سورة الجمعة على وجه الحقيقة حيث قال الله تعالى ﴿هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يركبهم و يعلمهم الكتاب والحكمة و إن كانوا من قبل لفي ضلال مبين \* و آخرين منهم لما يلحقوا بهم و هو العزيز الحكيم﴾ فافتضت غيرة الله على دينه الخفيف أن يرسل أحد خدام النبي ﷺ و أبناءه في هذا الزمان في الآخرين ليقوم مقام بعثته الثانية فجعل له أنصاراً يدافعون عن حياض الاسلام في مشارق الارض و مغاربها و يملون كلنسه في العالمين فلا يرجع مجد الاسلام الغابر ولا الحياة للمسلمين بل للعالم كله اليوم إلا عن طريق جماعته المباركة التي غرسها الله بيده ، فبارك اللهم في من آمن به و صدقه .

و أما حقيقة المعراج فلا محل لبيانها هنا و لسوف تأتي ذكرها في تفسير سورة

النجم إن شاء الله تعالى .

صدر حديثاً

كتاب لطيف مستعمل على  
الدعوة الى الاسلام

المسمى بـ

تُحْفَةُ شَاهِزَادَةِ وَبِلَرْ

( هدية الى ولي عهد المملكة البريطانية ، الملك ايدورد الثامن )

تأليف

حجة الاسلام الحلي

سيدنا أمير المؤمنين ميرزا بشير الدين محمود أحمد  
العلامة الثاني للشيخ المرعشود والمرعشي المعروف بآية الله

تقريب مدير البشري ومحررها

المدير الاسلامي محمد شريف الاحدي

( الثمن ١٠ قروش )

( صفحة ١٦٠ )

مدير المكتبة الاحمدية بالكباير ، جبل الكرمل : حيفا